

KONSEP *SHAMANISM* DALAM HADIS DAN IMPLIKASINYA TERHADAP FENOMENA PERBOMOCHAN KONTEMPORARI DI KELANTAN

The Concept of Shamanism in Hadith and Its Implications for Contemporary Shamanistic Practices in Kelantan

Khairulnazrin Nasir¹, Khadher Ahmad², Ahmad Zahiruddin Mohd Zabidi³, Ahmad Najib Abdullah⁴, Nor Hazrul Mohd Salleh⁵, Wan Rohani Wan Mokhtar⁶

^{1 4 5 6} Academy of Islamic Studies, University of Malaya Education Centre (UMEC), Bachok 16310 Malaysia

² Academy of Islamic Studies, University of Malaya, 50603 Kuala Lumpur, Malaysia

³ Academy of Malay Studies, University of Malaya, 50603 Kuala Lumpur, Malaysia

Email: ¹ khairulnazrin@um.edu.my, ² khadher82@um.edu.my, ³ zahiruddinabidi@um.edu.my,
⁴ dr_najib@um.edu.my, ⁵ hazrul@um.edu.my, ⁶ roh_nas@um.edu.my

ABSTRACT

This study analyzes the concept of shamanism from the perspective of Prophet Muhammad's SAW Hadith and examines contemporary shamanic phenomena in Kelantan. The main problem investigated is the existence of shamanic practices involving rituals and incantations whose sources from the Quran and Hadith are unclear, often potentially containing elements of shirk. This poses a major challenge in distinguishing between authentic Islamic medicine and deviant practices, particularly in efforts to purify the community's faith. This study employs a qualitative approach with library methodology, focusing on thematic Hadith analysis and contemporary academic references. The findings show that the Prophet's SAW Hadith clearly prohibits practices involving shirk, soothsaying (*kahānah*), divination (*'irrāfah*), and magic that contradict the principles of tawhid. Although shamanic phenomena in Kelantan have undergone transformation, including "Islamization" efforts, there are still elements that conflict with Islamic teachings. To address this challenge, an evaluation framework based on authentic Hadith is proposed to distinguish between permitted and prohibited practices, especially in the context of faith and worship. This study contributes significantly to the corpus of knowledge in Hadith studies and Islamic anthropology, particularly in Malaysia, and provides a theoretical foundation for policymakers in formulating guidelines regarding traditional medicine practitioners, thereby preserving the community's faith from practices that contradict Islamic teachings.

Keywords: Shamanism, Hadith, Traditional Healing, Kelantan, Islamic Medicine, Syncretism, Faith, Ruqyah.

ABSTRAK

Kajian ini menganalisis konsep shamanism dari perspektif Hadis dan mengkaji fenomena perbomohan kontemporari di Kelantan. Permasalahan utama yang diteliti adalah kewujudan amalan perbomohan yang melibatkan ritual dan jampi yang tidak jelas sumbernya daripada al-Quran dan Hadis, sering kali berpotensi mengandungi unsur syirik. Ini menimbulkan cabaran besar dalam membezakan antara

pengobatan Islam yang sah dengan amalan yang menyimpang, khususnya dalam usaha memurnikan akidah masyarakat. Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif dengan metodologi kepustakaan, berfokus kepada analisis Hadis tematik dan rujukan akademik. Dapatan kajian menunjukkan bahawa hadis secara jelas melarang amalan yang melibatkan syirik, perdukunan (kahānah), penenungan ('irrafah), dan sihir yang bertentangan dengan prinsip tauhid. Meskipun fenomena perbomohan di Kelantan telah mengalami transformasi, termasuk usaha "Islamisasi," masih terdapat elemen-elemen yang bercanggah dengan ajaran Islam. Untuk menangani cabaran ini, satu kerangka penilaian berasaskan hadis sahih dicadangkan bagi membezakan amalan yang dibenarkan dan yang dilarang, terutamanya dalam konteks akidah dan ibadah. Kajian ini menyumbang secara signifikan kepada korpus ilmu dalam bidang pengajian hadis dan antropologi Islam, khususnya di Malaysia, serta menyediakan asas teoretikal untuk penggubal dasar dalam merangka garis panduan berkaitan pengamal perubatan tradisional, sekali gus memelihara akidah masyarakat daripada amalan yang bertentangan dengan ajaran Islam.

Kata Kunci: Shamanism, Hadis, Perbomohan, Kelantan, Pengobatan Islam, Sinkretisme, Akidah, Ruqyah.

PENDAHULUAN

Kelantan, sebuah negeri di Malaysia yang kaya dengan warisan budaya Melayu, turut dikenali kerana masyarakatnya yang kuat berpegang kepada ajaran Islam (Zainudin et al., 2024; Erasiah, 2023). Namun demikian, amalan perbomohan masih berterusan dan menjadi sebahagian daripada landskap sosialnya (Abdullah, 2020). Fenomena *shamanism*, yang dicirikan oleh peranan dukun atau bomoh sebagai perantara antara alam manusia dan alam ghaib untuk tujuan penyembuhan, perlindungan, atau mendapatkan keberkatan, telah bertapak lama dalam masyarakat Melayu (Abdullah, 2020). Kepercayaan animisme, Hindu-Buddha dan Islam telah berinteraksi dan bergabung membentuk bentuk spiritual yang unik (Abdullah, 2020; Briggs, 1951; Tamang, 2025). Hadis sebagai sumber kedua dalam perundangan Islam, mengandungi panduan komprehensif berkenaan amalan perubatan, rawatan spiritual, dan larangan terhadap amalan syirik. Oleh itu, kajian mendalam terhadap hadis dalam konteks fenomena perbomohan kontemporari di Kelantan adalah penting untuk memahami kedudukan amalan ini dalam Islam (Abdullah, 2020).

Permasalahan utama yang memacu kajian ini adalah kewujudan amalan perbomohan di Kelantan yang melibatkan ritual dan jampi yang tidak jelas sumbernya daripada al-Quran dan hadis (Abdullah, 2020). Terdapat kebimbangan serius mengenai penggunaan tangkal, azimat, dan bahan-bahan tertentu yang berpotensi mengandungi unsur syirik (Abdullah, 2020). Lebih membimbangkan, sesetengah pengamal perbomohan mendakwa amalan mereka berdasarkan sunnah Rasulullah SAW tanpa sandaran yang kukuh, sehingga menimbulkan kekeliruan dalam kalangan masyarakat (Abdullah, 2020).

Selain itu, kesukaran untuk membezakan antara pengobatan Islam yang sah dengan amalan perbomohan yang menyimpang telah menjadi cabaran besar dalam usaha pemurnian akidah masyarakat Islam di Kelantan (Abdullah, 2020; Zabidi, 2020). Ini bukan sekadar isu teologi, tetapi juga melibatkan dimensi sosial dan budaya yang mendalam. Warisan tradisi seringkali berkonflik dengan prinsip-prinsip Islam (Abdullah, 2020). Seajar dengan permasalahan ini, kajian ini berusaha menjawab persoalan-persoalan seperti perspektif hadis tentang konsep *shamanism* (termasuk perdukunan, penenungan, dan sihir), praktik perbomohan kontemporari di Kelantan, persamaan dan perbezaan antara amalan tradisional dan pengobatan yang dibenarkan dalam hadis, implikasi pandangan hadis terhadap amalan kontemporari, serta mencadangkan kerangka penilaian yang sesuai untuk membezakan amalan yang dibolehkan dan dilarang.

Kajian ini memberikan sumbangan signifikan kepada korpus ilmu dalam bidang pengajian hadis dan antropologi Islam, terutamanya dalam konteks Malaysia. Dengan menganalisis secara mendalam

hubungan antara hadis dan amalan perbomohan, kajian ini memperkaya pemahaman akademik tentang interaksi kompleks antara agama dan budaya dalam masyarakat Muslim. Secara praktikal, dapatan kajian ini amat membantu masyarakat Islam di Kelantan dalam membezakan antara amalan perbomohan yang bertentangan dengan ajaran Islam dan perubatan tradisional yang dibenarkan.

SOROTAN KAJIAN LEPAS

Shamanism merupakan fenomena universal prasejarah yang dicirikan oleh peranan dukun sebagai perantara antara alam manusia dan *supernatural* untuk komunikasi roh dan penyembuhan (Winkelman, 2024; Marie et al., 2024). Dalam konteks dunia Islam, *shamanism* telah melalui proses sinkretisme dengan elemen Islam, terutamanya melalui domain mistik Sufisme, menghasilkan *shamanism* berunsur Islam (Omar, 2025; Dewese, 2016). Kajian di Asia Tengah menunjukkan pengamal perubatan tradisional menyesuaikan ritual mereka dengan ajaran Islam sambil mengekalkan elemen penyembuhan rohani utama, membolehkan penyatuan konsep spiritual peribumi ke dalam kerangka Islam (Szombathy, 2019).

Shamanism dalam budaya Melayu adalah amalan tradisional yang menampilkan bomoh/dukun sebagai perantara antara manusia dan alam ghaib untuk tujuan penyembuhan, perlindungan, dan keseimbangan rohani, melibatkan ritual seperti mandi bunga, muzik, tarian, dan penggunaan mantera untuk berinteraksi dengan roh serta alam semula jadi. Amalan ini, berfungsi sebagai kaedah rawatan fizikal dan emosi serta refleksi identiti budaya, kini semakin berkurangan dan disesuaikan dengan unsur Islam atau terpinggir akibat pengaruh agama dan pemodenan, walaupun sesetengah unsur masih diamalkan (Abdullah, 2022).

Shamanism Melayu dicirikan oleh sinkretisme kompleks antara elemen animistik, Hindu-Buddha, dan Islam, menghasilkan bentuk spiritual unik (Abdullah, 2009; Winstedt, 2024). Di Kelantan, ritual seperti Main Puteri yang melibatkan tarian *trance* dan penyaluran roh masih diamalkan untuk mengatasi penyakit mental, dengan bomoh berperanan sebagai penyembuh melalui pembacaan mantera dan komunikasi alam ghaib (Mariana & Bolhassan, 2019; Laderman, 1991). Sejak kebangkitan Islam pada 1970-80an, amalan bomoh dipandang negatif kerana dianggap menyimpang, namun ramai pengamal telah menyesuaikan praktik dengan membaca ayat Al-Quran sebagai usaha “Islamisasi” (Abdullah & Noor, 2020).

Hadis menyediakan kerangka *al-Ṭibb al-Nabawī* yang menggabungkan pendekatan holistik kesihatan fizikal dan spiritual melalui bahan semula jadi seperti madu dan *habbatus sauda* (Hamdan et al., 2024). Ruqyah diakui sebagai kaedah penyembuhan sah dengan syarat menggunakan ayat al-Quran, nama Allah SWT, atau doa *ma'thūr* dalam bahasa yang difahami (Ahmad et. al., 2016). Sebaliknya, Rasulullah tegas melarang amalan syirik seperti tangkal dan meramal nasib kerana bertentangan dengan tauhid Islam (Ramli & Yusoff, 2019). Perspektif Islam mengenai *shamanism* adalah kompleks, dengan amalan yang melibatkan komunikasi roh dipandang dengan keraguan kerana potensi syirik yang menafikan keesaan Allah SWT (Hailal et al., 2023; Malihah & Habdin, 2022).

Kajian ini menonjolkan kebaruan dalam meneliti *shamanism*, suatu fenomena universal prasejarah, dengan tumpuan khusus pada proses sinkretisme kompleks antara elemen animistik, Hindu-Buddha, dan Islam dalam masyarakat Melayu, khususnya di Kelantan. Berbeza dengan kajian yang lazim menyoroti integrasi *shamanism* dengan Sufisme di dunia Islam, penelitian ini mengupas secara mendalam bagaimana pelbagai lapisan kepercayaan bercampur dalam amalan *shamanism* Melayu kontemporari dan peranan unik bomoh serta ritual seperti “Main Puteri”. Kajian ini turut menganalisis dinamik konflik dan adaptasi amalan tradisional pasca-kebangkitan Islam di Kelantan, di mana bomoh berusaha “meng-Islamisasi” praktik mereka, serta membezakannya secara kritis dengan prinsip *al-Ṭibb al-Nabawī* yang menolak amalan syirik. Ini memberikan perspektif yang lebih nuansa tentang kelangsungan dan evolusi *shamanism* dalam konteks sosio-agama yang rumit.

METODOLOGI KAJIAN

Kajian ini menggunakan pendekatan kualitatif secara kepustakaan, dengan menganalisis mendalam terhadap teks-teks klasik dan kajian akademik kontemporer. Fokus kajian adalah kepada analisis Hadis tematik atau *al-hadīth al-mawḍū'ī*. Tema ini merujuk kepada kaedah pengumpulan dan analisis hadis berdasarkan tema atau topik tertentu yang dikaji secara komprehensif. Dalam kajian ini, hadis-hadis yang berkaitan dengan *shamanism*, perdukunan, penenungan, sihir, jampi, dan perubatan dikumpulkan dari pelbagai kitab hadis utama seperti Ṣaḥīḥ al-Bukhārī, Ṣaḥīḥ Muslim, Sunan Abū Dawūd, dan kitab-kitab hadis lain yang muktabar. Pemilihan hadis dilakukan secara tematik dengan mengenal pasti hadis-hadis yang mempunyai kaitan langsung dengan amalan perbomohan, sama ada dari sudut larangan, hukum atau panduan rawatan yang dibenarkan dalam Islam. Proses ini melibatkan penelitian menyeluruh terhadap bab-bab tertentu dalam kitab hadis seperti Kitāb al-Ṭibb, Kitāb al-Īmān, atau istilah tertentu seperti *al-ruqā* (jampi serapah), *kāhin* (dukun), atau istilah lain yang relevan.

Sumber utama terdiri daripada kitab-kitab hadis dan syarah-syarahnya yang muktabar, manakala sumber sekunder merangkumi artikel ilmiah, tesis dalam bidang pengajian Islam dan antropologi agama, serta laporan akhbar berkaitan fenomena perbomohan kontemporer di Kelantan. Setiap hadis dinyatakan sumbernya, dinilai kesahihannya mengikut kriteria ulama yang diiktiraf untuk memastikan hanya hadis sahih digunakan sebagai asas hujah. Metodologi ini menggabungkan autoriti teks klasik dengan dapatan kajian moden, membolehkan pemahaman komprehensif tentang perspektif Islam terhadap *shamanism* sambil mempertimbangkan realiti sosial kontemporer. Pendekatan kepustakaan membolehkan pengumpulan data meluas tanpa batasan geografi atau waktu, menghasilkan analisis mendalam tentang kedudukan perbomohan dalam ajaran Islam dan implikasinya terhadap masyarakat Melayu Kelantan.

DAPATAN KAJIAN

Konsep *Shamanism* dari Perspektif Hadis

Istilah "*shamanism*" tidak disebut secara khusus dalam Hadis dengan terminologi moden yang digunakan hari ini (Abdullah, S., & Noor, J., 2020). Namun demikian, korpus Hadis mengandungi perbincangan yang mendalam mengenai beberapa konsep yang mempunyai persamaan struktural dan fungsional yang ketara dengan amalan *shamanism* kontemporer. Konsep-konsep utama yang dibincangkan dalam Hadis termasuk *kahānah* (perdukunan), *irṛāfah* (penenungan), dan *sihr* (sihir), yang semuanya melibatkan elemen komunikasi dengan alam ghaib dan penggunaan kuasa *supernatural* untuk tujuan tertentu.

Persamaan yang paling mencolok antara konsep-konsep dalam Hadis dengan *shamanism* terletak pada peranan individu sebagai pengantara antara manusia dengan alam ghaib atau kuasa *supernatural*, yang merupakan elemen fundamental dalam amalan *shamanism* sejagat (Abdullah, 2020). Baik *kāhin* (tukang tenung) dalam konteks Hadis mahupun *shamanism* dalam konteks antropologi, kedua-duanya berfungsi sebagai penghubung antara dunia material dan spiritual, menggunakan keadaan kesedaran yang berubah untuk berkomunikasi dengan entiti ghaib, dan menawarkan perkhidmatan seperti penyembuhan, ramalan, dan perlindungan spiritual kepada masyarakat. Kesamaan fungsional ini menjadikan analisis Hadis terhadap amalan *kahānah* dan sihir sebagai relevan dan boleh digunakan untuk memahami kedudukan *shamanism* dari perspektif Islam.

Hadis-hadis tentang Perdukunan dan Penenungan

Terdapat banyak Hadis yang membicarakan tentang perdukunan (*kahānah*) dan penenungan (*irrafah*) yang mempunyai persamaan dengan amalan shamanism, dan hadis-hadis ini secara tegas melarangnya. Antara Hadis yang relevan adalah: Daripada Abū Hurayrah RA, Rasulullah SAW bersabda:

اجْتَنِبُوا السَّبْعَ الْمُوبِقَاتِ. قِيلَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ، وَمَا هُنَّ؟ قَالَ: الشِّرْكُ بِاللَّهِ، وَالسِّحْرُ، وَقَتْلُ النَّفْسِ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ، وَأَكْلُ الرِّبَا، وَأَكْلُ مَالِ الْيَتِيمِ، وَالتَّوَلَّى يَوْمَ الرَّحْفِ، وَقَذْفُ الْمُحْصَنَاتِ الْغَافِلَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ

Terjemahan: “Jauhilah tujuh perkara yang membinasakan.” Para sahabat bertanya: “Wahai Rasulullah, apakah tujuh perkara itu?” Baginda menjawab: “Syirik kepada Allah SWT, sihir, membunuh jiwa yang diharamkan Allah kecuali dengan hak, memakan riba, memakan harta anak yatim, lari dari medan perang, dan menuduh zina terhadap wanita-wanita beriman yang menjaga kehormatan dan tidak curiga.” (HR al-Bukhārī, Kitāb al-Waṣāyā, Bāb Qawl Allāh “Inna al-Ladhīna Ya’kulūna Amwāl al-Yatāma...”, no. Hadis 2766 dan Muslim, Kitāb al-Īmān, Bāb Bayān al-Kabāir wa Akbarihā, no. Hadis 145)

Sementara itu, beberapa orang isteri Rasulullah SAW meriwayatkan bahawa baginda bersabda:

مَنْ أَتَى عَرَاةً فَسَأَلَهُ عَنْ شَيْءٍ، لَمْ تُقْبَلْ لَهُ صَلَاةٌ أَرْبَعِينَ لَيْلَةً

Terjemahan: “Sesiapa yang mendatangi tukang ramal, nescaya tidak diterima solatnya selama 40 malam.” (HR Muslim, Kitāb al-Salām, Bāb Tahrīm al-Kahānah wa Ityān al-Kuhhān, no. Hadis 2230)

‘Imrān bin Ḥuṣayn RA pula meriwayatkan, bahawa Rasulullah SAW bersabda:

أَلَيْسَ مِنَّا مَنْ تَطَيَّرَ أَوْ تُطَيِّرَ لَهُ، أَوْ تَكَهَّنَ أَوْ تُكُهَّنَ لَهُ، أَوْ سَحَرَ أَوْ سُجِرَ لَهُ

Terjemahan: “Bukan daripada golongan kami orang yang melakukan perdukunan (*tatakahhana*) atau meminta dilakukan perdukunan untuknya, atau melakukan penenungan (*taṭayyara*) atau meminta dilakukan penenungan untuknya, atau melakukan sihir (*saḥara*) atau meminta dilakukan sihir untuknya.” (Hadis *ḥasan*, riwayat al-Bazzār dalam al-Baḥr al-Zakhkhār, no. Hadis 3578)

Al-Shawkānī dalam Nayl al-Awtār menukulkan klasifikasi golongan *kāhin* oleh al-Qānī ‘Iyād. Menurutnya, perdukunan dalam kalangan Arab terbahagi kepada tiga jenis: [pertama], dukun yang mendapat maklumat daripada jin yang mencuri pendengaran dari langit, namun ia terbatal sejak diutusnya Rasulullah SAW. [Kedua] dukun yang mendapat maklumat tentang perkara tersembunyi di bumi daripada jin (yang mungkin benar atau dusta); dan [ketiga], peramal bintang dan *‘arrāf* yang menggunakan sebab-sebab lahiriah untuk meramal. Syariat Islam melarang keras mendatangi dan membenarkan semua jenis dukun ini, dan sesiapa yang mendatangi dukun lalu membenarkan apa yang dikatakannya telah melakukan kekufuran, sama ada kufur hakiki (jika meyakini mereka mengetahui perkara ghaib) atau kufur majazi, malah orang yang mendatangi dukun tanpa membenarkannya pun tidak akan diterima solatnya selama empat puluh malam (al-Shawkānī, 1993).

Sebagai rumusan, implikasi daripada hadis-hadis ini diperjelaskan oleh ulama. Al-Nawawī (1972), menjelaskan bahawa perbezaan antara *‘arrāf* dan *kāhin* ialah bahawa *kāhin* hanya berurusan dengan memberikan khabar tentang perkara-perkara yang akan berlaku pada masa hadapan dan mendakwa mengetahui rahsia-rahsia, manakala *‘arrāf* berurusan dengan mengetahui barang yang dicuri dan tempat

barang yang hilang dan yang seumpamanya. Sementara itu, Ibn ‘Uthaymin membahagikan orang yang mendatangi tukang tenung kepada tiga kategori:

- (i) Mendatangi dan bertanya tanpa membenarkan: Ini adalah haram, dan hukumannya adalah solatnya tidak diterima selama empat puluh hari (Muslim, t.t). Walaupun solatnya sah, tiada nilai dan pahala di sisi Allah SWT.
- (ii) Mendatangi, bertanya, dan membenarkan apa yang diberitahukan: Ini adalah kufur kepada Allah SWT, kerana ia melibatkan kepercayaan bahawa seseorang selain Allah SWT mengetahui perkara ghaib. Perbuatan ini mendustakan firman Allah SWT:

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ وَمَا يَشْعُرُونَ أَيَّانَ يُبْعَثُونَ

Terjemahan: “Katakanlah: ‘Tidak ada seorangpun di langit dan di bumi yang mengetahui perkara ghaib kecuali Allah’” (al-Naml 27: 65) (Ahmad, t.t.);

- (iii) Mendatangi dan bertanya untuk menjelaskan keadaannya kepada manusia, bahawa itu adalah penipuan dan penyesatan: Ini adalah dibenarkan (Ahmad, t.t.).

Al-Munāwī (1937) dalam kitabnya *Fatḥ al-Qadīr* Yang dimaksudkan ialah sesiapa yang melakukan perkara-perkara yang disebutkan ini dan menghalalkannya maka dia telah kafir. Sesiapa yang tidak menghalalkannya maka dia adalah kafir nikmat sebagaimana yang telah berlalu berkali-kali, dan bukannya dimaksudkan kufur hakiki. Secara umum, Syeikh Ibn Baz menegaskan bahawa tidak dibenarkan pergi kepada peramal, ahli sihir, ahli nujum, tukang tenung, atau seumpamanya, tidak dibenarkan bertanya kepada mereka, tidak dibenarkan membenarkan mereka, dan tidak dibenarkan berubat dengan mereka (Ahmad, t.t.). Ini kerana mereka mendakwa mengetahui perkara ghaib, berdusta kepada manusia, dan mengajak kepada penyimpangan akidah (Ahmad, t.t.).

Hadis-hadis tentang Jampi dan Tangkal

Jampi dan tangkal merupakan elemen penting dalam banyak amalan shamanism. Hadis membincangkan hal ini dengan jelas seperti yang diriwayatkan oleh ‘Abdullāh bin Mas’ūd RA, Rasulullah SAW bersabda:

إِنَّ الرُّقَى وَالتَّمَائِمَ وَالتَّوَلَةَ شِرْكٌ

Terjemahan: “Sesungguhnya jampi (*ruqyah*), tangkal (*tama'im*), dan tangkal pengasih (*tiwalah*) adalah syirik.” [HR Abū Dāwūd, Kitāb al-Ṭibb, Bāb Ta’līq al-Tamāim, no. Hadis 3883 dan Ibn Mājh, Kitāb al-Ṭibb, Kitāb Ta’līq al-Tamāim, no. Hadis 3530, dinilai ṣaḥīḥ oleh al-Albānī.

Para ulama yang mensyarahkan hadis ini, seperti al-Khaṭṭābī (1932) dalam kitabnya *Ma’ālim as-Sunan* dan al-‘Azīm Ābādī (1994) dalam *‘Awn al-Ma’būd* menjelaskan bahawa larangan dalam hadis ini tidak bersifat mutlak ke atas semua jenis jampi (*ruqyah*). Jampi yang dihukum syirik ialah yang menggunakan bahasa tidak difahami, memohon bantuan selain daripada Allah SWT, atau mengandungi unsur-unsur kesyirikan yang diamalkan pada zaman Jahiliah. Manakala *ruqyah* yang bersumberkan al-Quran, *al-Asmā’ al-Ḥusnā* dan Sifat Allah SWT, serta doa-doa yang berasal daripada Rasulullah SAW adalah dibenarkan secara ijmak. Sementara itu, *tamā'im* (tangkal) dan *tiwalah* (ilmu pengasih) dihukum syirik secara mutlak kerana kedua-duanya menyebabkan hati seseorang bergantung, berharap, dan takut kepada selain Allah SWT untuk mendapatkan perlindungan atau mempengaruhi perasaan orang lain. Justeru, para ulama telah menggariskan beberapa syarat agar *ruqyah* itu menepati lunas syarak:

- (i) Hendaklah daripada ayat-ayat Al-Quran, nama Allah SWT, atau doa yang *ma'thur* (dirwayatkan dari Rasulullah SAW) (Ahmad et al., 2016;).
- (ii) Bacaannya hendaklah dalam bahasa Arab atau bahasa yang difahami maknanya (Ahmad et al., 2016;).
- (iii) Individu yang melakukan jampi wajib beriktikad bahawa Allah SWT sahaja yang berkuasa memberi kesan dan kesembuhan (Ahmad et al., 2016;).

Dalam menjelaskan kesan negatif pemakaian tangkal, Rasulullah SAW bersabda:

مَنْ تَعَلَّقَ شَيْئًا وَكَلَّ إِلَيْهِ

Terjemahan: “Barang siapa yang menggantungkan sesuatu (sebagai tangkal), maka ia diserahkan kepadanya.” [HR al-Tirmidhī, Kitāb al-Ṭibb, Bāb ma Jā’ fi Karahiyat al-Ta’līq, no. Hadis 2072. Hadis dinilai sebagai *hasan* oleh al-Albānī].

Hadis-hadis ini menunjukkan larangan keras terhadap penggunaan tangkal dan azimat, kerana kepercayaan kepada keberkesannya boleh membawa kepada syirik (Ramli & Yusoff, 2019). Jenis syirik yang dilakukan oleh pemakai tangkal sama ada syirik kecil atau syirik besar yang mengeluarkannya daripada Islam bergantung kepada kepercayaan dan iktikad penggunaannya (Ramli & Yusoff, 2019). Rasulullah SAW sendiri membenci pengguna tangkal dan tidak menerima *bai'ah* daripada mereka (Ramli & Yusoff, 2019). Pemakai tangkal akan diserahkan urusannya kepada tangkal tersebut dan tidak mendapat petunjuk daripada Allah SWT, malah ia menjauhkan manfaat dan mendekatkan mudarat pada fizikal dan akidah (Ramli & Yusoff, 2019).

Mengenai tangkal yang mengandungi ayat al-Quran atau nama-nama Allah SWT, para ulama berselisih pendapat. Walaupun ada yang mengharuskannya, pendapat yang terpilih dan lebih selamat adalah melarang penggunaan tangkal secara mutlak, sama ada daripada al-Quran atau selainnya (Ramli & Yusoff, 2019). Ini adalah untuk menutup pintu kepada syirik dan melindungi akidah masyarakat. Menurut Ibn Hajar al-‘Asqalānī (1959), keyakinan bahawa nilai, tenaga, atau keistimewaan pada sesuatu objek mestilah berpandukan sumber-sumber *samiyyat* (wahyu), seperti yang ditegaskan oleh Umar bin al-Khattab RA mengenai Hajar al-Aswad:

إِنِّي أَعْلَمُ أَنَّكَ حَجَرٌ، لَا تَضُرُّ وَلَا تَنْفَعُ، وَلَوْلَا أَنِّي رَأَيْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقْبَلُكَ مَا قَبَّلْتُكَ.

Terjemahan: “Sesungguhnya aku tahu bahawa engkau batu yang tidak memudaratkan dan tidak pula memberi manfaat. Dan kalaulah tidak kerana melihat Rasulullah SAW pernah menciummu nescaya aku tidak akan menciummu.”

Hadis-hadis tentang Perubatan Rasulullah (*al-Ṭibb al-Nabawī*)

Selain larangan terhadap amalan syirik, Rasulullah SAW juga menganjurkan beberapa kaedah perubatan yang sah dan dikenali sebagai *al-Ṭibb al-Nabawī*. Ini termasuk hadis yang diriwayatkan oleh ‘Abdullāh bin ‘Abbās RA, Rasulullah SAW bersabda:

الشِّفَاءُ فِي ثَلَاثَةٍ: شَرْبَةُ عَسَلٍ، وَشَرْطَةُ مَحْجَمٍ، وَكَيْيَةٌ نَارٍ

Terjemahan: “Kesembuhan itu terdapat pada tiga perkara: minum madu, berbekam, dan kay (pengubatan dengan besi panas). Dan aku melarang umatku dari kay.” [HR al-Bukhāri, Kitāb al-Ṭibb, Bāb al-Shifā’ fi Thalāth, no. Hadis 5680 & 5681].

Hadis yang menjelaskan konsep umum bagi *al-Tibb al-Nabawī* ialah riwayat Abū Hurayrah RA, Rasulullah SAW bersabda:

مَا أَنْزَلَ اللَّهُ دَاءً إِلَّا أَنْزَلَ لَهُ شِفَاءً.

Terjemahan: “Tidak ada penyakit yang Allah turunkan melainkan Dia juga menurunkan ubatnya.” [HR al-Bukhārī, Kitāb al-Ṭibb, Bāb mā Anzal Allāh Dā’, no. Hadis 5678]

Prinsip utama dalam perubatan Rasulullah SAW adalah keyakinan kepada Allah SWT sebagai Penyembuh mutlak, manakala ubat-ubatan dan kaedah rawatan hanyalah asbab (sebab) dan perantara. Hadis-hadis yang dikemukakan menunjukkan pendekatan holistik Rasulullah SAW terhadap perubatan yang menggabungkan aspek fizikal, spiritual, dan teologi. Konsep *al-Tibb al-Nabawī* bukan sekadar sistem perubatan alternatif, tetapi merupakan kerangka komprehensif yang mengintegrasikan keyakinan kepada Allah SWT dengan penggunaan sebab-sebab material (*asbab*) untuk penyembuhan.

Aspek paling penting dalam hadis-hadis ini adalah penetapan Allah SWT sebagai *al-Shāfi* (Penyembuh) mutlak. Ubat-ubatan dan rawatan hanyalah *asbab* (sebab-sebab material) yang Allah SWT jadikan perantara. Ini membezakan pendekatan Islam dari sistem perubatan lain yang mungkin bergantung sepenuhnya kepada keupayaan manusia atau alam semula jadi.

- (i) Integrasi dengan perubatan moden: Hadis-hadis ini tidak menafikan keperluan perubatan moden, malah menggalakkan pencarian penawar yang Allah SWT sediakan melalui kemajuan sains dan teknologi.
- (ii) Keseimbangan ikhtiar dan tawakal: Penggunaan ubat menunjukkan ikhtiar, manakala keyakinan kepada Allah SWT sebagai *al-Shāfi* (Maha Penyembuh) mencerminkan tawakal.
- (iii) Panduan Etika: Larangan terhadap kay walaupun berkesan memberikan panduan bahawa tidak semua kaedah yang berkesan boleh diterima jika melibatkan kemudaran berlebihan.

Dalam konteks kajian tentang shamanism, hadis-hadis ini menyediakan alternatif yang jelas kepada amalan perubatan yang melibatkan syirik. *Al-Tibb al-Nabawī* menawarkan kerangka perubatan yang sah dari perspektif Islam, menggunakan bahan semula jadi dan kaedah yang telah disahkan oleh Rasulullah SAW tanpa melibatkan komunikasi dengan roh atau amalan ghaib yang diragui. Walau bagaimanapun, terdapat risiko eksploitasi komersial di mana produk-produk dipasarkan dengan menggunakan nama perubatan Rasulullah SAW tanpa asas saintifik yang kukuh. Ini memerlukan keseimbangan antara menghormati tradisi Rasulullah SAW dengan memastikan keberkesanan dan keselamatan rawatan dalam konteks moden.

Isu Kontemporari Perbomohan di Kelantan

Fenomena perbomohan kontemporari di Kelantan menampilkan pelbagai isu yang kompleks, melangkaui aspek keagamaan semata-mata untuk merangkumi dimensi jenayah, kesihatan, ekonomi, budaya, dan penguatkuasaan. Isu-isu ini saling berkaitan dan membentuk cabaran yang menyeluruh dalam usaha memurnikan amalan perbomohan di negeri tersebut.

- (i) Tema Syirik dan Akidah: Isu paling fundamental adalah penggunaan jampi seru makhluk halus, tangkal, wafaq, dan azimat yang secara terang-terangan bertentangan dengan prinsip tauhid Islam (Hailal et al., 2023; Ramli & Yusoff, 2019). Amalan pemujaan dan persembahan kepada roh atau “penjaga tempat” juga masih berleluasa, yang merupakan bentuk syirik yang nyata (Hailal et al., 2023). Keterlibatan dalam sihir dan ilmu hitam seperti santau, pelaris, dan ilmu

pengasih terus menjadi kebingungan serius (Malihah & Habdin, 2022). Kejahilan masyarakat terhadap batas amalan yang dibenarkan oleh syarak menjadi faktor utama penyebaran amalan tidak patuh syariah ini (Hailal et al., 2023).

- (ii) Tema Jenayah dan Penyelewengan: Aspek jenayah dalam perbomohan kontemporari merangkumi kes penipuan oleh bomoh yang mengenakan bayaran tinggi tanpa hasil rawatan yang jelas (Hailal et al., 2023). Lebih serius lagi, terdapat laporan mengenai eksploitasi seksual dalam rawatan batin atau dakwaan gangguan makhluk halus, serta penganiayaan fizikal termasuk merotan, memukul pesakit, atau mengurung individu kononnya untuk rawatan (Hailal et al., 2023). Kehadiran bomoh tidak berlesen yang bertopengkan pengubatan Islam tetapi menjalankan amalan terlarang menambah kerumitan isu ini (Hailal et al., 2023).
- (iii) Tema Kesihatan dan Psikologi: Perbomohan sering menjadi rawatan alternatif yang menggantikan rawatan perubatan moden, kadang-kadang menyebabkan mudarat kepada pesakit (Hailal et al., 2023). Masalah kesihatan mental yang tidak ditangani secara profesional turut mendorong pesakit mencari bomoh, yang boleh mengakibatkan kesan psikologi negatif seperti trauma, ketakutan, atau kebergantungan kepada bomoh (Hailal et al., 2023). Ketiadaan pusat rawatan Islam yang holistik dan bertauliah di kawasan pedalaman juga menyumbang kepada masalah ini (Hailal et al., 2023).
- (iv) Tema Ekonomi dan Komersialisasi: Perbomohan telah berkembang menjadi satu bentuk “perniagaan gelap” yang mengaut keuntungan tinggi (Hailal et al., 2023). Ini termasuk penjualan produk seperti minyak pengasih, air doa, sabun pelaris, dan lain-lain yang diselaputi elemen ghaib (Hailal et al., 2023). Promosi perkhidmatan bomoh di media sosial, TikTok, dan siaran langsung telah mengkomersialkan unsur mistik secara meluas, menyebabkan masyarakat berbelanja besar untuk menyelesaikan masalah hidup melalui cara yang tidak syarie (Hailal et al., 2023).
- (v) Tema Budaya dan Tradisi: Perbomohan kekal sebagai warisan turun-temurun yang mengangkat bomoh sebagai penasihat kampung atau penyelesai masalah (Hailal et al., 2023). Amalan “tolak bala,” “buang sial,” dan adat tertentu yang tidak melalui tapisan hukum syarak masih diamalkan (Hailal et al., 2023). Konflik antara adat dan syariat ini seringkali mencabar penerimaan masyarakat terhadap teguran agama (Hailal et al., 2023).
- (vi) Tema Penguatkuasaan dan Pendidikan Agama: Pihak berkuasa agama seperti Jabatan Hal Ehwal Agama Islam Kelantan (JAHEAIK) memainkan peranan dalam menguatkuasakan undang-undang syariah terhadap pengamal yang menyeleweng (Nasir et al., 2022). Kempen kesedaran awam oleh pihak berkuasa agama dan NGO Islam juga dijalankan (Nasir et al., 2022). Fatwa negeri dan garis panduan rasmi berkaitan perbomohan dan pengubatan Islam telah dikeluarkan (Nasir et al., 2022). Namun, kelemahan atau cabaran dalam mendidik masyarakat luar bandar tentang pemisahan antara yang syarie dan batil masih menjadi isu penting (Nasir et al., 2022).

Isu-isu ini menunjukkan bahawa fenomena perbomohan di Kelantan bukan sekadar masalah keagamaan yang memerlukan penyelesaian teologi semata-mata. Ia adalah cabaran multi-dimensi yang berakar umbi dalam faktor sosio-ekonomi, psikologi, dan budaya masyarakat. Oleh itu, pendekatan untuk menangani dan memurnikan amalan ini memerlukan strategi yang holistik dan kerjasama antara pelbagai pihak, termasuk pihak berkuasa agama, kesihatan, dan sosial.

PERBINCANGAN

Persamaan dan Perbezaan antara Shamanism dalam Hadis dan Perbomohan Kontemporari

Perbandingan antara konsep shamanism yang disinggung dalam Hadis dan amalan perbomohan kontemporari di Kelantan mendedahkan persamaan dan perbezaan yang ketara.

Persamaan:

- (i) Perantara dengan Alam Ghaib: Kedua-dua konsep melibatkan peranan manusia sebagai perantara dengan alam ghaib atau kuasa *supernatural* Abdullah, S., & Noor, J. (2020). Dalam Hadis, ini tercermin dalam peranan *kahin* atau *'arrāf* yang mendakwa mengetahui perkara ghaib melalui interaksi dengan jin, manakala bomoh kontemporari juga sering berkomunikasi dengan entiti ghaib.
- (ii) Penggunaan Jampi dan Doa: Baik dalam konteks Hadis (melalui *ruqyah* yang dibenarkan atau jampi yang dilarang) mahupun dalam perbomohan, penggunaan jampi, mantera, atau doa adalah elemen utama untuk tujuan penyembuhan atau perlindungan Abdullah, S., & Noor, J. (2020).
- (iii) Penggunaan Bahan Tertentu: Kedua-duanya mungkin melibatkan penggunaan bahan-bahan tertentu dalam ritual penyembuhan, seperti herba, air, atau objek yang dipercayai mempunyai khasiat Abdullah, S., & Noor, J. (2020).

Perbezaan:

- (i) Islamisasi Perbomohan: Salah satu perbezaan paling ketara adalah proses “Islamisasi” yang telah dialami oleh perbomohan kontemporari di Kelantan. Sesetengah pengamal berusaha menggantikan jampi dan mantera tradisional dengan bacaan Al-Quran dan doa-doa *ma'thur* Abdullah, S., & Noor, J. (2020). Walau bagaimanapun, ini seringkali merupakan penyesuaian luaran yang tidak semestinya mengubah asas akidah amalan tersebut. Penambahan ayat-ayat Al-Quran kepada ritual yang pada dasarnya mengandungi unsur syirik tidak menjadikannya patuh Syariah. Pemurnian sejati memerlukan perubahan asas dalam kepercayaan dan kaedah, bukan sekadar perubahan kosmetik.
- (ii) Fokus Utama: Konsep *kahanah* dan *'irrafah* dalam Hadis lebih tertumpu kepada dakwaan mengetahui perkara ghaib dan meramal masa depan. Sebaliknya, walaupun bomoh kontemporari mungkin membuat dakwaan serupa, fokus utama mereka seringkali beralih kepada aspek penyembuhan fizikal atau spiritual, perlindungan, dan penyelesaian masalah kehidupan Abdullah, S., & Noor, J. (2020).
- (iii) Pengaruh Budaya dan Agama: Perbomohan kontemporari di Kelantan telah melalui pengaruh budaya dan agama yang lebih kompleks berbanding konsep shamanism yang dibincangkan dalam Hadis. Ia adalah hasil daripada sinkretisme yang berabad-abad lamanya antara animisme, Hindu-Buddha, dan Islam, yang membentuk bentuk amalan yang unik dan terintegrasi dalam masyarakat Melayu (Abdullah, 2020; Cornell University Library, t.t.; Fiveable, t.t.). Ini menjadikannya lebih sukar untuk diasingkan dan dinilai berbanding dengan amalan pra-Islam yang lebih jelas.

Perbandingan antara konsep shamanism yang disinggung dalam Hadis dan amalan perbomohan kontemporer di Kelantan mendedahkan persamaan struktural yang ketara dalam aspek perantaraan dengan alam ghaib, penggunaan jampi dan doa, serta pemakaian bahan ritual tertentu untuk tujuan penyembuhan. Walau bagaimanapun, perbezaan mendasar terletak pada proses "Islamisasi" perbomohan kontemporer yang sering bersifat kosmetik sahaja, di mana penambahan ayat Al-Quran tidak mengubah asas akidah yang berpotensi syirik. Berbeza dengan konsep *kahanah* dan *'irrafah* dalam Hadis yang tertumpu kepada ramalan dan pengetahuan ghaib, bomoh kontemporer lebih mengfokuskan kepada penyembuhan dan penyelesaian masalah kehidupan. Perbomohan di Kelantan juga merupakan hasil sinkretisme berabad-abad antara animisme, Hindu-Buddha, dan Islam yang menjadikannya lebih kompleks dan terintegrasi dalam masyarakat Melayu berbanding amalan pra-Islam yang lebih jelas dalam konteks Hadis, sekali gus mencabar usaha penilaian dan pemurnian dari perspektif ajaran Islam yang tulen.

Implikasi Hadis terhadap Amalan Perbomohan di Kelantan

Berdasarkan analisis Hadis tentang shamanism dan amalan perbomohan kontemporer di Kelantan, beberapa implikasi penting dapat dikenal pasti:

- (i) Aspek akidah (Kepercayaan): Hadis-hadis yang melarang *kahanah*, *'irrafah*, dan amalan syirik memberikan implikasi yang jelas bahawa amalan perbomohan yang melibatkan komunikasi dengan jin, mendakwa mengetahui perkara ghaib, atau meminta pertolongan kepada selain Allah SWT adalah bertentangan secara fundamental dengan akidah Islam (Hailal et al., 2023; Malihah & Habdin, 2022). Ini membawa implikasi serius terhadap beberapa amalan perbomohan di Kelantan yang masih melibatkan unsur-unsur tersebut, menekankan keperluan mendesak untuk pembetulan akidah.
- (ii) Aspek ibadah (Penyembahan): Hadis yang menyatakan bahawa solat tidak diterima selama 40 malam bagi orang yang mendatangi *kahin* menunjukkan bahawa amalan perbomohan yang melibatkan unsur syirik boleh menjejaskan ibadah seseorang Muslim secara langsung (Muslim, t.t). Ini menyoroti bahaya spiritual yang dihadapi oleh masyarakat Muslim di Kelantan yang masih terlibat dalam amalan perbomohan tradisional, di mana penerimaan ibadah mereka di sisi Allah SWT boleh terjejas.
- (iii) Aspek perubatan: Hadis tentang *al-Tibb al-Nabawī* memberikan asas yang kukuh kepada pengubatan Islam yang sah, yang boleh dijadikan alternatif kepada perbomohan tradisional yang menyimpang (Hamdan et al., 2024). Ini memberi implikasi kepada pengamal pengubatan Islam di Kelantan untuk mengembangkan amalan berdasarkan panduan Rasulullah, menawarkan penyelesaian yang patuh Syariah dan berkesan.
- (iv) Aspek sosial: Larangan Hadis terhadap amalan syirik dan mendatangi tukang tenung memberi implikasi kepada struktur sosial masyarakat Kelantan, terutamanya dalam konteks hubungan antara bomoh dengan masyarakat (Nasir et al., 2022). Pengamal perbomohan perlu menyesuaikan amalan mereka dengan prinsip Islam untuk kekal relevan dan diterima dalam masyarakat Muslim yang semakin sedar akan ajaran agama. Kegagalan untuk berbuat demikian boleh menyebabkan mereka terpinggir atau dianggap sebagai sumber bahaya kepada akidah.
- (v) Aspek pendidikan: Hadis tentang perdukunan dan syirik memberikan implikasi yang besar kepada pendidikan agama di Kelantan. Institusi pendidikan Islam mempunyai peranan penting untuk memberikan pendidikan yang betul tentang akidah dan larangan syirik bagi membendung

amalan perbomohan yang menyimpang (Nasir et al., 2022). Ini memerlukan kurikulum yang komprehensif dan kempen kesedaran yang berterusan untuk memperkasakan masyarakat dengan ilmu agama yang sah.

Analisis mendalam terhadap Hadis mengenai shamanism dan fenomena perbomohan kontemporari di Kelantan menunjukkan keperluan mendesak untuk transformasi holistik dalam masyarakat Muslim. Implikasi yang dikenal pasti merangkumi lima dimensi kritikal yang saling berkait: akidah yang menuntut pembetulan fundamental bagi amalan yang melibatkan syirik dan komunikasi dengan jin; ibadah yang terancam kerana keterlibatan dalam perbomohan boleh menjejaskan penerimaan solat hingga 40 malam; perubatan yang memerlukan penggantian amalan menyimpang dengan *al-Tibb al-Nabawī* sebagai alternatif patuh Syariah; sosial yang menuntut penyesuaian struktur hubungan bomoh-masyarakat dengan prinsip Islam; dan pendidikan yang memerlukan kurikulum komprehensif serta kempen kesedaran berterusan. Kesemua implikasi ini menegaskan bahawa penyelesaian terhadap isu perbomohan di Kelantan memerlukan pendekatan multi-dimensi yang mengintegrasikan pemurnian akidah, penguatan ibadah, pengembangan perubatan Islam, transformasi sosial, dan pendidikan holistik untuk memastikan masyarakat Muslim dapat memelihara warisan budaya sambil mematuhi ajaran Islam yang tulen.

Kerangka Penilaian untuk Amalan Perbomohan dari Perspektif Hadis

Untuk membantu masyarakat dan pihak berkuasa membezakan antara amalan perbomohan yang dibenarkan dan yang dilarang dari perspektif Islam, satu kerangka penilaian yang komprehensif dicadangkan berdasarkan prinsip-prinsip yang diperoleh daripada Hadis. Kerangka ini bertujuan untuk menyediakan kriteria yang jelas dan praktikal.

Jadual 1: Kerangka Penilaian Amalan Perbomohan dari Perspektif Hadis

| Aspek Penilaian | Amalan Dibenarkan (Berdasarkan Hadis) | Amalan Dilarang (Berdasarkan Hadis) |
|-----------------------------|--|--|
| Akidah Tauhid (Monoteistik) | Berdasarkan keyakinan bahawa Allah SWT adalah Penyembuh utama; ubat/doa hanyalah sebab dan perantara (Ahmad et al., 2016). | Melibatkan keyakinan bahawa kuasa penyembuhan pada bomoh, jin, roh, atau makhluk lain selain Allah SWT (syirik) (Ramli & Yusoff, 2019). |
| Sumber Bacaan (Bacaan) | Ruqyah syar'iyah menggunakan ayat-ayat Al-Quran, doa <i>ma'thur</i> , atau zikir yang jelas maknanya (Ahmad et al., 2016;). | Jampi/mantera yang tidak difahami maksudnya, mengandungi unsur syirik, atau meminta pertolongan selain Allah SWT (Ramli & Yusoff, 2019). |
| Bahan yang Digunakan | Penggunaan bahan halal, herba, atau bahan semula jadi yang terbukti khasiat perubatannya. | Penggunaan bahan najis, diharamkan, atau disertai ritual syirik (e.g., tangkal, azimat yang tidak syar'i) (Ramli & Yusoff, 2019). |
| Kaedah Perubatan | Kaedah teliti, berdasarkan pengetahuan dan pengalaman, serta tidak memudaratkan pesakit. | Kaedah melibatkan tipu daya, tahyul, atau ritual bertentangan syariat (e.g., sihir, Main Puteri dengan unsur pemujaan) (Malihah & Habdin, 2022). |
| Dakwaan Pengamal | Mengakui keterbatasan ilmu, tidak mendakwa mengetahui perkara ghaib, tidak mengaitkan amalan dengan Sunnah tanpa sandaran sahih. | Mendakwa mengetahui perkara ghaib, berkomunikasi dengan jin, atau mendakwa amalan dari Rasulullah tanpa sandaran sahih (Ahmad, t.t.). |

Kerangka ini berfungsi sebagai alat penting untuk menilai amalan perbomohan, membolehkan pembezaan yang jelas antara yang selaras dengan ajaran Islam dan yang menyimpang. Ia secara langsung menangani masalah utama yang dihadapi oleh masyarakat dan pihak berkuasa dalam mengidentifikasi amalan yang sah. Dengan menggariskan kriteria berdasarkan Hadis, kerangka ini menyediakan panduan yang boleh diguna pakai oleh individu, komuniti, dan penggubal dasar. Ia juga menjadi model untuk masyarakat Muslim lain yang menghadapi isu serupa antara tradisi tempatan dan ortodoksi Islam, menunjukkan bagaimana prinsip-prinsip Syariah dapat diaplikasikan secara sistematik untuk menangani fenomena budaya yang kompleks.

Cadangan Pemurnian Amalan Perbomohan di Kelantan

Berdasarkan analisis dan perbincangan di atas, beberapa cadangan dapat dikemukakan untuk memurnikan amalan perbomohan di Kelantan agar selari dengan ajaran Islam:

- (i) Pendidikan dan Kesedaran: Program pendidikan dan kesedaran tentang perbomohan dari perspektif Islam perlu ditingkatkan secara berterusan untuk memberikan pemahaman yang betul kepada masyarakat (Nasir et al., 2022). Ini harus merangkumi penjelasan tentang bahaya syirik, kepentingan tauhid, dan perbezaan antara pengubatan Islam yang sah dengan amalan yang menyimpang.
- (ii) Garis Panduan Syariah: Pihak berkuasa agama, seperti Jabatan Hal Ehwal Agama Islam Kelantan (JAHEAIK) dan Majlis Agama Islam dan Adat Istiadat Melayu Kelantan (MAIK), perlu mengeluarkan garis panduan yang jelas dan spesifik tentang amalan perbomohan yang dibenarkan dan yang dilarang berdasarkan Al-Quran dan Hadis (Nasir et al., 2022). Ini harus merangkumi fatwa yang mengikat dan mudah difahami oleh masyarakat umum.
- (iii) Latihan Pengamal Pengubatan Islam: Program latihan yang komprehensif perlu diadakan untuk melatih pengamal pengubatan Islam yang menggunakan kaedah perubatan yang selari dengan syariat (Universiti Putra Malaysia, 2024). Ini boleh melibatkan integrasi *Tibb al-Nabawi* dengan pemahaman saintifik moden, memastikan rawatan yang berkesan dan patuh Syariah.
- (iv) Dokumentasi dan Penyelidikan: Kajian dan dokumentasi terhadap herba dan bahan semula jadi yang digunakan dalam perubatan tradisional perlu ditingkatkan untuk mengenal pasti khasiat perubatannya secara saintifik. Ini dapat membantu mengasingkan amalan yang berasaskan ilmu perubatan dari amalan yang berasaskan tahayul.
- (v) Integrasi Perubatan: Usaha untuk mengintegrasikan perubatan tradisional yang dibenarkan dengan perubatan moden perlu ditingkatkan untuk memberikan rawatan yang holistik kepada pesakit. Ini dapat mengurangkan kebergantungan masyarakat kepada bomoh yang tidak bertauliah dan tidak patuh Syariah, sambil memanfaatkan khazanah perubatan tradisional yang bermanfaat.

Cadangan penyelesaian komprehensif untuk menangani isu perbomohan di Kelantan memerlukan pendekatan lima pilar yang saling memperkuat. Pertama, intensifikasi program pendidikan dan kesedaran berterusan untuk membekalkan masyarakat dengan pemahaman yang betul tentang bahaya syirik, kepentingan tauhid, dan perbezaan antara pengubatan Islam sah dengan amalan menyimpang. Kedua, pengeluaran garis panduan Syariah yang jelas dan spesifik oleh pihak berkuasa agama seperti JAHEAIK dan MAIK, termasuk fatwa yang mengikat dan mudah difahami masyarakat

umum. Ketiga, pelaksanaan program latihan komprehensif untuk melahirkan pengamal pengobatan Islam bertauliah yang mengintegrasikan *al-Tibb al-Nabawī* dengan sains moden. Keempat, penggalakan kajian dan dokumentasi saintifik terhadap herba dan bahan semula jadi untuk mengasingkan amalan berasaskan ilmu perubatan dari tahyul. Kelima, usaha mengintegrasikan perubatan tradisional yang dibenarkan dengan perubatan moden bagi menyediakan rawatan holistik yang patuh Syariah. Pelaksanaan lima pilar ini secara serentak akan mengurangkan kebergantungan masyarakat kepada bomoh tidak bertauliah sambil memelihara khazanah perubatan tradisional yang bermanfaat dalam kerangka ajaran Islam yang tulen.

KESIMPULAN

Kajian terhadap shamanism dalam perspektif Hadis dan fenomena perbomohan kontemporari di Kelantan mengenal pasti bahawa Hadis dengan jelas melarang amalan syirik, perdukunan (*kahānah*), penenungan (*irrafah*), dan sihir yang bertentangan dengan tauhid. Meskipun perbomohan di Kelantan telah mengalami Islamisasi, ia masih mengandungi elemen bercanggah dengan Islam, menimbulkan dilema antara warisan budaya dan tuntutan akidah. Satu kerangka penilaian komprehensif berasaskan Hadis sahih telah dicadangkan untuk membezakan amalan yang dibenarkan dan dilarang berdasarkan prinsip tauhid, sumber bacaan, bahan digunakan, kaedah perubatan, dan dakwaan pengamal.

Kajian ini memberikan implikasi signifikan dalam memperkaya korpus ilmu pengajian Hadis dan antropologi Islam dalam konteks masyarakat Melayu, membantu masyarakat Islam Kelantan membezakan amalan perbomohan yang bertentangan dengan Islam dan perubatan tradisional yang dibenarkan. Pemurnian amalan perbomohan memerlukan pendekatan holistik melibatkan pendidikan berterusan, garis panduan Syariah yang jelas, latihan pengamal bertauliah, dokumentasi saintifik, dan integrasi dengan perubatan moden. Pendekatan multi-dimensi ini penting memastikan tradisi penyembuhan berkembang selaras dengan prinsip Islam sambil melindungi masyarakat daripada bahaya akidah, menawarkan model metodologi untuk menangani ketegangan serupa antara tradisi tempatan dan ortodoksi agama dalam masyarakat Muslim lain.

PENGHARGAAN

Penghargaan dan ucapan terima kasih dirakamkan kepada Jabatan Hal Ehwal Agama Islam Negeri Kelantan (JAHEAIK) atas pembiayaan penyelidikan yang telah disediakan bagi melaksanakan kajian ini. Sokongan kewangan yang diberikan melalui geran penyelidikan ini telah memungkinkan penyelidikan dijalankan dengan sistematik dan komprehensif. Bantuan yang dihulurkan sebagaimana yang dinyatakan dalam surat rujukan JUI(KN)D.226/PY/AM/25-2/(05) adalah sangat dihargai dan telah menjadi asas kepada kejayaan penyelidikan ini. Tanpa sokongan dan kepercayaan yang diberikan oleh JAHEAIK, objektif penyelidikan ini tidak dapat dicapai sepenuhnya.

RUJUKAN

- Abdullah, S. (2009). *Abdullah, S., & Noor, J. (2020). Methodology of Application of Shamanic Practice in Malay Community. International Journal of Academic Research in Business and Social Sciences, 10(4), 254–261. <http://dx.doi.org/10.6007/IJARBSS/v10-i4/7124>*
- Abdullah, S., & Muhammad, S. (2020). Methodology of Application of Shamanic Practice in Malay Community. *The International Journal of Academic Research in Business and Social Sciences, 10. <https://doi.org/10.6007/ijarbss/v10-i4/7124>*.
- Abū Dāwūd, S. ibn al-Ash‘ath. (2009). *Sunan Abī Dāwūd*. Beirut, Dār al-Risālah al-‘Ālamiyyah.

- Adhikari, K. P. (2024). Practice of Shamanism: Traditional Healing Practices and Contemporary Transformations in Khandacakra Municipality, Kalikot. *Academia Research Journal*, 4(1), 30–43. <https://doi.org/10.3126/academia.v4i1.73350>
- Ahmad bin Hanbal. (2001). *Musnad al-Imam Ahmad bin Hanbal*. Beirut, Muassasah al-Risalah.
- Ahmad, M. A. A., Abidin, M. Z. Z., Hashim, M. R., & Yusof, M. N. (2016). Pengubatan Islam: Aplikasi Ruqyah Syariah dan Isu-Isu Kontemporari. *Jurnal Usuluddin*, 43(1), 1-20.
- Al-Azīm Ābādī, Muḥammad Ashraf. (1994). *Awn al-Ma'būd Sharḥ Sunan Abī Dāwūd*. Beirut, Dar al-Kutub al-'Ilmiyyah.
- Al-Bukhari, M. I. (2001). *Sahih al-Bukhari*. Dar Tawq al-Najah.
- Al-Khaṭṭānī, Ḥamad bin Muḥammad. (1932). *Ma'ālim al-Sunan*. Halab, al-Maktabah al-'Ilmiyyah.
- Al-Munāwī, 'Abd al-Ra'ūf bin Taj al-Din. (1936). *Fayḍ al-Qadīr Sharḥ al-Jāmi' al-Ṣaghīr*. Mesir, Maktabah al-Tijariah al-Kubra.
- Al-Nawawī, Yahyā bin Sharaf. (1972). *Sharḥ al-Nawawī 'alā Ṣaḥīḥ Muslim*. Beirut, Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī.
- Al-Qaradawī, Y. (1994). *Kaifa Nata'amalu ma'a al-Sunnah al-Nabawiyah*. Karisma.
- Al-Shawkānī, Muḥammad bin 'Alī. (1993). *Nayl al-Awtār*. Kaherah, Dar al-Ḥadīth.
- Al-Tirmidhī, M. ibn 'Īsā. (1975). *Al-Jāmi' al-kabīr (Sunan al-Tirmidhī)*. Beirut, Dār Iḥyā' al-Turāth al-'Arabī.
- Bao, J., Harvey, S., Currell, E. A., Brett, C., Mehta, M. A., Newcombe, S., Bowden, H., Luhrmann, T. M., Peters, E., & Deeley, Q. (2024). *Investigating altered self-experiences in spiritualist mediumship and their relation to psychiatric phenomenology: a qualitative analysis*. <https://doi.org/10.31219/osf.io/hrma5>
- Briggs, L. P. (1951). The Syncretism of Religions in Southeast Asia, Especially in the Khmer Empire. *Journal of the American Oriental Society*, 71(4), 230. <https://doi.org/10.2307/596106>
- Clark, J. (2005). *The Shamanic Journey*.
- Daud, H. (2001). *Mantera Melayu: Analisis Pemikiran*. Universiti Sains Malaysia.
- Daud, H. (2010). Oral traditions in malaysia a discussion of shamanism. *Wacana, Journal of the Humanities of Indonesia*, 12(1), 181. <https://doi.org/10.17510/wjhi.v12i1.84>
- Deweese, D. (2016). *Islamization and Native Religion in the Golden Horde: Baba Tükles and Conversion to Islam in Historical and Epic Tradition*.
- Deweese, D. A. (2016). Shamanism and Islam: Sufism, Healing Rituals and Spirits in the Muslim World. *The International Journal of Turkish Studies*, 22, 200. <https://www.questia.com/library/journal/1P3-4321779475/shamanism-and-islam-sufism-healing-rituals-and-spirits>
- Erasiah, E., Dalela, R., Ardy, M. S., & Dewi, S. K. (2023). Kelantan the little mecca: its influence on the archipelago's 15th-19th century islamic civilisation to the present day. *Jurnal Lektur Keagamaan*, 21(1), 125-156. <https://doi.org/10.31291/jlka.v21i1.1110>
- Ibn Mājah, M. ibn Yazīd. (2009). *Sunan Ibn Mājah*. Beirut, Dār al-Risālah al-'Ālamiyyah.
- Marie, N., Lafon, Y., Bicego, A., Grégoire, C., Rousseaux, F., Bioy, A., Vanhauzenhuyse, A., & Gosseries, O. (2024). Scoping review on shamanistic trances practices. *BMC Complementary Medicine and Therapies*, 24(1). <https://doi.org/10.1186/s12906-024-04678-w>
- Mokhtar, R. A., & Sa'ari, C. Z. B. (2015). *Konsep Sinkretisme Menurut Perspektif Islam: Syncretism in Islamic Perspective*. 17(1), 51–78. <https://doi.org/10.22452/AFKAR.VOL17NO1.3>
- Nasir, K., Zaman, R. K., Azid, M. A. A., & Hussain, A. A. (2022). Practice of shamanism among ethnic muslim religion in pitas, sabah: assessment according islamic perspective. *Journal of Contemporary Islamic Studies*, 8(2), 154-169. <https://doi.org/10.24191/jcis.v8i2.11>
- Omar, I. A. (2025). Sufi Masters and the Creation of Sainly Spheres in Medieval Syria. *Journal of Medieval Religious Cultures*, 51(1), 108–111. <https://doi.org/10.5325/jmedirelicult.51.1.0108>

- Rehn, J. (2024). *Possession and the Soul in the Context of New Shamanism*. 388–403. <https://doi.org/10.1093/9780197679951.003.0021>
- Szombathy, Z. (2018). Shamanism and islam: sufism, healing rituals and spirits in the muslim world edited by thierry zarcone and angela hobart. *Journal of Islamic Studies*, 30(2), 240-243. <https://doi.org/10.1093/jis/ety028>
- Tamang, A. (2025). *The Shaman Culture of North East India: A Tapestry of Tradition and Spirituality*. 16(1). <https://doi.org/10.71097/ijst.v16.i1.1423>
- Tamang, A. (2025). *The Shaman Culture of North East India: A Tapestry of Tradition and Spirituality*. 16(1). <https://doi.org/10.71097/ijst.v16.i1.1423>
- Winkelman, M. (2024). *Shamanism and Psychedelic, Religious, Spiritual, and Mystical Experiences*. Oxford University Press. <https://doi.org/10.1093/oxfordhb/9780192844064.013.37>
- Zabidi, Z. (2020). *Khurafat, tahyul & mistik di alam Melayu*. PTS Publishing House Sdn. Bhd..
- Zainudin, W. Z. N., Kawangit, R. M., Don, A. G., & Yahya, S. A. (2024). Asimilasi Budaya Mualaf dengan Orang Melayu di Kelantan. *Global Journal Al-Thaqafah*, 14(2), 188–204. <https://doi.org/10.7187/gjat122024-13>
- Zarcone, T., & Hobart, A. (2013). *Shamanism and Islam : Sufism, healing rituals and spirits in the Muslim world*. I.B. Tauris. <http://ci.nii.ac.jp/ncid/BB12859937>